

عِبَارَاتٌ مِنْهُوَلْتَمَّ عَنْ السِّلْفِ فِي الرَّقْفِ وَالْإِبْتِدَاءِ

وَتَفْصِيْلُ الْقَوْلِ فِي الرَّقْفِ عَلَيَّ قَوْلِي تَعَالَى :

(وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ هُوَ السَّخِيحُ فِي الْعِلْمِ)

وَفِيهِ بَيَانُ أَقْوَالِ الْعُلَمَاءِ فِي مَعْنَى الْحِكْمِ وَالْمُنْتَابِ

تَأْلِيْفُ

عَبْدُ اللَّهِ عَلِيُّ الْمِيمُونِيُّ الْمَطْبُورِيُّ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله وكفى و صلاة و سلام على عباده الذين اجتبي ومن

تبعهم أبدا

وبعد

فهذا البحث ملحق للفائدة بالبحث الموسوم بـ (حكم الوقف

على رؤوس الآيات). وفيه عبارات منقولة عن السلف في

الوقف والابتداء.

وتفصيل للقول في الوقف على قوله تعالى: (وما يعلم تأويله إلا

الله والراسخون في العلم). وفيه بيان أقوال العلماء في معنى

المحكم والمتشابه.

وقد نقلته من الرسالة المطبوعة هدية لإخواني بل لجميع

المسلمين رجاء أن يستفيدوا منه ، وبخاصة من ليست عنده

رسالتي في فضل علم الوقف والابتداء.

تمهيد

أهمية علم الوقف والابتداء

إن القارئ للقرآن الكريم لابد أن يقف لانقطاع نَفْسِهِ ، وحيث

وقف مختارا فعليه أن يختار الوقف الذي لا يخل بالمعنى .

ووقفه إما وقف اضطرار ، أو وقف اختيار .

فوقف الاضطرار لا عتب على القارئ فيه ، لكن عليه أن يستأنف ويحسن الابتداء ويتخير حسن الوقف ، فبذلك تظهر المعاني ويتبين إعجاز القرآن، قال ابن الجزري :

(لما لم يمكن القارئ أن يقرأ السورة أو القصة في نفس واحد ، ولم يجز التنفس بين كلمتين حالة الوصل ، بل ذلك كالتنفس في أثناء الكلمة وجب حينئذ اختيار وقف للتنفس والاستراحة ، وتعين ارتضاء ابتداء بعد التنفس والاستراحة)^(١) .

ولقد دلت الأدلة على أهمية مراعاة الوقف والابتداء ؛ وثبت واشتهر اعتناء السلف بذلك . قال تعالى :

﴿ وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلاً ﴾^(٢) فهذا أمر من الله تعالى بترتيل القرآن ، وندب منه سبحانه للعباد إلى ترتيل كلامه المنزل ؛ ومراعاة الوقوف داخله في ذلك إن شاء الله تعالى ، قال ابن عباس رضي الله عنه في قوله : ﴿ وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلاً ﴾ :

(بينه تبييناً)^(٣) ؛ وقال الحسن : اقرأه قراءة بينة . وقال مجاهد : بعضه على إثر بعض على تؤدة وقال أيضا : (ترسل فيه ترسلا) .^(١) قال الإمام ابن كثير رحمه الله تعالى :

(١) النشر ١ / ٢٢٥

(٢) المزمّل - آية - ٤

(٣) رواه أحمد بن منيع في مسنده كما في المطالب العالية بزوائد المسانيد الثمانية للحافظ ابن حجر - النسخة المسندة : (ج٤ [٣٧٧٧]) ومختصر تحاف المهرة بزوائد المسانيد العشرة للبوصيري : (ج٨ [٦٥٩٠]) ورواه الطبري : جامع البيان ١٢ / ١ / ١٢٧ وابن النحاس القطع ١ / ٧٤ وينظر : الدر المنثور في التفسير بالمأثور ٦ / ٢٧٧ .

(: اقرأه قراءة على تمهل ، فإنه يكون عوناً على فهم القرآن ،
وتدبره) اه . . (٢)

وقال تعالى : (الرَّحْمَنُ * عَلَّمَ الْقُرْآنَ * خَلَقَ الْإِنْسَانَ * عَلَّمَهُ
الْبَيَانَ) (٣) قال ابن النحاس : (من التبئين تفصيل الحروف
والوقف على ما تم معناه منها) اه (٤) .

وقد حكى ابن النحاس وأبو عمرو الداني وغيرهما ، إجماع
العلماء على أهمية مراعاة الوقف والابتداء (٥) واستدلوا على

ذلك بقول عبد الله بن عمر رضي الله عنهما :

(لقد عشنا برهة من دهرنا ، وإن أحدنا ليؤتى الإيمان قبل
القرآن ، وتنزل السورة على محمد صلى الله عليه وسلم ،

(١) مصنف عبد الرزاق ٢ / ٤٩٠ ومصنف ابن أبي شيبة ١٠ / ٥٢٥ جامع البيان
١٢٧/١/١٢ والتمهيد في معرفة التجويد لأبي العلاء الهمداني : ص ١٤١ و الدر المنثور
: ٢٧٧/٦

(٢) تفسير ابن كثير ٤/٣٦٣ . وقيل : إن علياً رضي الله عنه سئل عن هذه الآية فقال :
(الترتيل تجويد الحروف ومعرفة الوقوف) النشر ١/٢٩٨ و ٣١٦ . ولم أجده في
التفاسير التي تعني بالمأثور وقد رواه الهذلي في الكامل ورقة ٣٤ (مخطوط) ينظر الوقف
والابتداء للغزال ١ / ٦ رسالة دكتوراة تحقيق الدكتور العثمان إشراف الشيخ محمد محمد
سالم محيسن .

(٣) الرحمن - آية - ١ و ٢ و ٣ و ٤

(٤) القطع لابن النحاس ١ / ٧٤

(٥) القطع ١ / ٨٧ و المكتفى ص ١٣٥ و النشر ١ / ٢٢٥ .

فنتعلم حلالها ، وحرامها ، وما ينبغي أن يوقف ^(١) عنده منها ،
 كما تتعلمون أنتم اليوم القرآن ، ولقد رأيت اليوم رجالا ، يؤتى
 أحدهم القرآن قبل الإيمان ، فيقرأ ما بين فاتحته إلى خاتمته ما
 يدري ما أمره ولا زاجره ، ولا ما ينبغي أن يوقف عنده منه ،
 وينثره نثر الدَّقْل ^(٢) .

رواه الطبراني في الأوسط ^(٣) وابن النحاس ^(٤) والحاكم وقال :
 صحيح على شرط الشيخين ولا أعرف له علة ، ووافقه
 الذهبي ^(٥) ، والبيهقي ^(٦) . وسنده جيد .

^(١) في رواية الطبراني والبيهقي : (يقف) : مجمع الزوائد ١ / ١٧٠ والسنن الكبرى ٣ / ١٢٠ .

^(٢) بفتح الدال المهملة بعدها قاف مفتوحة وهو رديء التمر ويابس ، و ما ليس له اسم خاص وقيل : هو أردأ التمر : (غريب الحديث لإبراهيم الحربي ٢ / ٨٨٩ والنهاية لابن الأثير ١٧٢/٢)

^(٣) مجمع البحرين في زوائد المعجمين للهيثمي ١ / رقم ٢٠٩ ومجمع الزوائد ١ / ١٧٠

^(٤) القطع لابن النحاس ٨٧/١

^(٥) المستدرک علی الصحیحین ٣٥/١ وفي طبعة عبد السلام علوش برقم : (١٠٨) ج ١٩٦ / ١

^(٦) السنن الكبرى للبيهقي ٣/١٢٠ و ينظر : الإتقان للسيوطي ١/١١٠ .

قال الهيثمي بعد أن عزاه للطبراني في الأوسط : (رجاله رجال الصحيح) اهـ : مجمع الزوائد :

١ / ١٧٠ . قلت : وهو من طريق عبيد الله بن عمرو الرقي عن زيد بن أبي أنيسة الرقي عن القاسم بن عوف الشيباني البكري ، و رجاله كلهم ثقات روى لهم الشيخان إلا القاسم بن عوف فقد روى له مسلم وابن ماجه وتكلم فيه فتركه شعبة . وقال أبو حاتم : (مضطرب الحديث ومحله عندي الصدق) . وقال ابن عدي هو ممن يكتب حديثه .

والشاهد منه قوله : (وما ينبغي أن يوقف عنده منها) . وبه استدل ابن النحاس^(١) والداني^(٢) وغيرهم من علماء القراءات والوقف^(٣) ، وعبارة الداني : (ففي قول ابن عمر دليل على أن

وذكره ابن حبان في الثقات . وفي التقريب : (صدوق يغرب) : ((الجرح والتعديل ٧/٦٥٩) و الثقات لابن حبان ٣٠٥/٥ و تهذيب الكمال ٤٠٠/٢٣ و تهذيب التهذيب ٨ / ٣٢٦ - ٣٢٨) . وسنده يدور على عبيد الله بن عمرو وهو صحيح عنه . فقد رواه الطبراني و ابن النحاس من طريق عبد الله بن جعفر بن غيلان الرقي القرشي عنه وهو ثقة حافظ تغير بأخرة ولم يفحش اختلاطه وقد اختلط من سنة ٢١٨ هـ إلى وفاته سنة ٢٢٠ هـ ووثقه يحيى بن معين وأبو حاتم : (التاريخ الكبير للبخاري ٥ / رقم ١٥٠ والجرح والتعديل ٥ / رقم ١٠٤ و ثقات ابن حبان ٨ / ٣٥١ و تهذيب الكمال ١٤ / ٣٧٧ - ٣٧٨ و تهذيب التهذيب ٥ / ١٧٣ والميزان ٢ / رقم ٢٢٤٩) . و في الكاشف : (ثقة حافظ) : رقم : ٢٦٩١ وفي التقريب : (ثقة لكنه تغير بأخرة فلم يفحش اختلاطه) اهـ .

ورواه الحاكم من طريق هلال بن العلاء الرقي عن والده عن عبيد الله بن عمرو . وهي طريق ضعيفة ، لضعف العلاء بن هلال الباهلي الرقي والد هلال بن العلاء ، قال أبو حاتم منكر الحديث وضعفه غيره : (تهذيب التهذيب ٨ / ١٩٣ - ١٩٤) و تابعهما عبيد بن هشام الحلبي عند البيهقي ، ولا بأس به . قال : أبو حاتم وصالح جزرة في عبيد بن هشام الحلبي : (صدوق) وضعفه النسائي (تهذيب التهذيب ٧ / ٧٦ - ٧٧) . ثلاثتهم : (عبد الله بن جعفر بن غيلان الرقي والعلاء بن هلال الباهلي وعبيد بن هشام الحلبي) روه عن عبيد الله بن عمرو به فالأثر حسن لما في القاسم بن عوف من الكلام الذي تقدم وقد تفرد به . كما أن لبعض ألفاظه شواهد عن بعض الصحابة رضي الله عنهم .

(١) القطع ص ٨٧

(٢) المكتفى ص ١٣٤

(٣) ينظر : النشر ١ / ٢٢٥ والبرهان للزركشي ١ / ٤٩٩

تعليم ذلك توقيف من رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنه إجماع من الصحابة رضي الله عنهم (^(١) فهذا دليل قد ذكره كثير من العلماء مستدلين به على الوقف والابتداء . وقد عارض ذلك الشيخ ملا القاري في شرحه على الجزرية بعد أن ذكره بقوله : (ولا يخفى أن قوله : ((وما ينبغي أن يوقف عنده منها)) لا يبعد أن يراد به الآيات المتشابهات في معناها ، فليس في الحديث نص على الوقف المصطلح عليه) . اهـ . ^(٢) أقول : كلا المعنيين محتمل من جهة اللفظ ، وقوى الاحتمال الأول كلام أولئك الأئمة في الاستدلال به على مراعاة الوقوف .

وروى الإمام أبو عمرو الداني عن ميمون بن مهران ^(٣) التابعي قال :

(إنني لأقشعر من قراءة أقوام يرى أحدهم حتما عليه ألا يقصر عن العشر ، إنما كانت القراءة تقرأ القصص إن طالت أو قصرت يقرأ أحدهم اليوم ﴿ إذا قيل لهم لا تفسدوا في الأرض قالوا إنما نحن مصلحون ﴾ ^(٤) ويقوم في الركعة الثانية فيقرأ { ألا

(١) المكتفى ص ١٣٤

(٢) شرح المقدمة الجزرية (المنح الفكرية على متن الجزرية) ص ٢٧٠

(٣) ميمون بن مهران الجزري أبو أيوب الرقي من ثقات التابعين ، و من علمائهم . سمع من ابن عباس وابن عمر ، (ت : ١١٨ هـ) . ترجمته في : حلية الأولياء لأبي نعيم ٨٢/٤ - ٩٧ - وتهذيب الكمال ٢٩ / ٢١٠ - ٢٢٧ وغيرها .

(٤) البقرة - آية - ١١

إنهم هم المفسدون { (١) } . (٢) ثم قال أبو عمرو رحمه الله تعالى : (هذا يبين أن الصحابة رضي الله عنهم كانوا يتجنبون في قراءتهم القطع على الكلام الذي يتصل بعضه ببعض ، ويتعلق آخره بأوله لأن ميمون بن مهران إنما حكى ذلك عنهم إذ هو من كبار التابعين وقد لقي جماعة منهم) اهـ . (٣)

واشتهر اعتناء السلف رحمهم الله تعالى بهذا العلم حتى عد ابن الجزري ذلك متواترا عنهم (٤) ، وكانوا يعتنون بذلك حال الإقراء ، قال ابن الجزري :

(صح بل تواتر عندنا تعلمه والاعتناء به من السلف الصالح ، كأبي جعفر يزيد بن القعقاع إمام أهل المدينة الذي هو من أعيان التابعين ، وصاحبه الإمام نافع بن أبي نعيم ، وأبي عمرو بن العلاء ، ويعقوب الحضرمي ، وعاصم بن أبي النجود وغيرهم من الأئمة وكلامهم في ذلك معروف ، ونصوصهم عليه مشهورة في الكتب ، ومن ثم اشترط كثير من أئمة الخلف على المجيز أن لا يجيز أحدا إلا بعد معرفته الوقف والابتداء .

وكان أئمتنا يوقفوننا عند كل حرف ، ويشيرون إلينا فيه بالأصابع ، سنة أخذوها كذلك عن شيوخهم الأولين) اهـ . (١)

(١) البقرة - آية - ١٢

(٢) المكتفى ص ١٣٥

(٣) المكتفى ص ١٣٦

(٤) النشر ١/ ٢٢٥

وقد حظ العلماء على تعلم الوقف والابتداء والعمل به ، وبينوا
عظيم فضيلته ، وذلك المذكور في مقدمات كثير من كتب الوقف
والابتداء ، وفي كثير من كتب فن التجويد ومضمن في كتب
علوم القرآن ، فمما قالوه قول ابن الأنباري رحمه الله تعالى : ()
من تمام معرفة القرآن ومعانيه ، وغريبه معرفة الوقف
والابتداء فيه ، فينبغي للقارئ أن يعرف الوقف التام ، والوقف
الكافي الذي ليس بتام ، والوقف القبيح الذي ليس بتام
ولا كاف) . اهـ (٢)

وقول ابن النحاس : (قد صار في معرفة الوقف والائتناف
التفريق بين المعاني ، فينبغي لمن قرأ القرآن أن يتفهم ما يقرأه
ويشغل قلبه به ويتفقد القطع والائتناف ، ويحرص على أن
يفهم المستمعين في الصلاة وغيرها ، وأن يكون وقفه عند كلام
مستغن أو شبيهه وأن يكون ابتداءه حسنا) اهـ . (٣) وقول
الإمام الداني : (معرفة ما يتم الوقف عليه وما يحسن وما يقبح
من أجل أدوات القراءة المحققين والأئمة المتصدرين وذلك مما
تلزم معرفته الطالبين وسائر التالين إذ هو قطب التجويد وبه
يوصل إلى نهاية التحقيق) اهـ . (٤)

(١) النشر ٢٢٥/١

(٢) الإيضاح في الوقف والابتداء ١ / ١٠٨

(٣) القطع والائتناف ص ٩٧

(٤) شرح القصيدة الخاقانية للداني ٢ / ٩٦ رسالة ماجستير - تح - غازي بنيدر العمري
إشراف - د - محمد ولد سيدي حبيب ١٤١٩ هـ - بجامعة أم القرى . . وينظر ما
سيأتي إن شاء الله تعالى ص ٩٦ مبحث أهمية علم الوقف والابتداء .

ولأنه يتوصل بهذا العلم لفهم القرآن جعل الأئمة تعلمه أمراً
لا بد منه لمن أراد معرفة معاني القرآن واستنباط الأدلة منه ^(١)
، وجعلوا ذلك مما يعين على الغوص على فرائد القرآن ودرره
(٢)

وقال علم الدين السخاوي رحمه الله : (ففي معرفة الوقف
والابتداء الذي دونه العلماء تبين معاني القرآن العظيم
وتعريف مقاصده وإظهار فوائده ، وبه يتهيأ الغوص على درره
وفرائده) . ^(٣)

فهذا العلم يفتح بتعلمه وإعمال الفكر فيه من مقاصد القرآن
ومعانيه شئ عظيم ، فالقارئ إذا لم يراع الوقف بحسب
المعنى فلن يفهم المعنى ، وربما فوت على السامع فهم المعنى وقد
لا يظهر بذلك وجه الأعجاز ^(٤) .

ولذا فإن معرفته متأكدة وفي ذلك يقول الصفاقي :
(ومعرفة الوقف والابتداء متأكدة غاية التأكيد إذ لا يتبين
معنى الكلام ويتم على أكمل وجه إلا بذلك) اهـ . ^(٥) ويقول
المقرئ أبو الأصبع بن الطحان الأندلسي : (أليس من الخطأ
العظيم أن يقرأ كتاب الله تعالى فيقطع على القطع يفسد به

^(١) ينظر الاقتداء في الوقف لابن النكزوي ١٩٨/١ والإيتقان ١١٠/١

^(٢) جمال القراء ص ٥٥٣

^(٣) المصدر السابق

^(٤) تنبيه الغافلين ص ١٢٠ و ينظر : البرهان ٤٩٣/١ والإيضاح لابن الأنباري ١٠٨/١

^(٥) تنبيه الغافلين الموضوع السابق

المعنى ... الخ) اهـ .^(١) ولأهمية علم الوقف والابتداء ذكر الأئمة أن إتقانه ومعرفته يحتاج إلى معرفة علوم أخرى قال الإمام أبو بكر بن مجاهد رحمه الله تعالى :

(لا يقوم بالتمام إلا نحوي عالم بالقراءة عالم بالتفسير ، عالم بالقصص وتلخيص بعضها من بعض عالم باللغة التي نزل بها القرآن) اهـ .^(٢)

وقد تكلم علماء الوقف والابتداء على جميع الآيات والجمل القرآنية ، وبينوا ما يصلح الوقف عليه ، وما لا يصلح ، ونهوا عن الوقف على وقوف بعينها ، ووضعوا لذلك قواعد ، كقولهم لا يوقف على المبتدأ دون خبره ولا على الشرط دون جزائه إلى غير ذلك مما ذكره ومثلوا له واختلفوا في بعضه .

وذكروا الوقف التام ، وما دونه ، وبينوا الوقوف ، وحرروا الكلام على المعاني مستمدين من النقول في التفسير والحديث والأثر ومعتمدين على العربية . فكما بنى المفسرون كلامهم على ذلك بنى علماء الوقف والابتداء وأفادوا من التفاسير وأضافوا فوائد كثيرة .

وربما نقل عنهم كبار المفسرين ، كما يوجد من نقل القرطبي وغيره من كتاب الإمام ابن الأنباري الإيضاح في الوقف والابتداء ، وهو من أجل من صنف في هذا الفن وكتابه مطبوع .

(١) نظام الأداء ص ٢٠

(٢) القطع والائتناف ص ٩٤

وقد اعتنى به أئمة القراء تصنيفاً وإقراءً . وهو من أوائل العلوم الإسلامية التي صنف فيها المتقدمون من السلف .
ومن تصانيف المتقدمين في هذا العلم المبارك : كتاب : شيبة بن نَصاح مولى أم سلمة رضي الله عنها أتى به إليها وهو صغير فمسحت رأسه ودعت له وثقه النسائي وغيره
(ت : ١٣٠ هـ)^(١) جعله ابن الجزري أول من صنف في هذا

وقال : (كتابه مشهور)^(٢) .

و مقطوع القرآن وموصوله : لعبد الله بن عامر اليحصبي : (ت : ١١٨ هـ) ذكر كتابه ابن النديم ، ولم أجده عند غيره ، وابن

^(١) شيبة بن نصاح مولى أم سلمة رضي الله عنها ، أتى به إليها وهو صغير فمسحت رأسه ودعت له بالخير والصلاح قال النسائي (ثقة) ووثقه غيره مدني مقرئ . ترجمته في كثير من الكتب منها : تاريخ البخاري الكبير ٤ / ترجمة ٢٦٦٢ والجرح والتعديل ٤ / ترجمة (١٤٧١) وتهذيب الكمال ١٢ / ٦٠٨ وبقية مصادر الترجمة في هامشه للمحقق .
ويزاد عليه : غاية الاختصار في قراءات العشرة أئمة الأمصار لأبي العلاء الهمداني ١٦ / ١ ومعرفة القراء الكبار ١ / ٧٩ . و نصاح : (بكسر أوله والتخفيف وكان أبو سعد الإدريسي يقول بفتح ثم يشد) اهـ . : (الإكمال ٧ / ٢٧٣ و تبصير المنتبه بتحريр المشتبه للحافظ ابن حجر ٤ / ١٤١٥) .

^(٢) غاية النهاية ١ / ٣٢٩ و مقدمة محقق المكتفى ص ٦٠ والبرهان - تح الدكتور المرعشلي ١ / ٤٩٤ - ومعجم مصنفات القرآن الكريم للدكتور علي شواخ المشعي ١ / ٢٦٨ - ومقدمة محقق علل الوقوف للسجاوندي ١ / ٢٤ - وفيه ابن ناصح خطأ - والوقف والابتداء للغزال مقدمة المحقق ١ / ٨ .

عامر أقدم من شيبة وفاة وشيوخا ، وقد تعاصرا ، كما يظهر من وفاتهما وترجمتهما ، ولذا ذكرهما الحافظ الذهبي في معرفة القراء في طبقة واحدة ^(١) ، فلا يمتنع أن يكون كتاب شيبة أقدم ، وإن كان عبد الله بن عامر أكبر سنا ، على أن كتاب شبة بن نصاح أشهر .

كما ألف فيه من القراء السبعة : أبو عمرو بن العلاء (ت : ١٥٤ هـ) إمام النحو والعربية وأحد القراء السبعة وكتابه من الكتب التي ورد بها الخطيب البغدادي إلى بغداد وحصل على إجازة بروايته ^(٢) ، وحمزة بن حبيب الزيات المقرئ الزاهد أحد القراء السبعة (ت : ١٥٦) ^(٣) ونافع بن أبي نعيم إمام أهل المدينة أحد القراء السبعة (ت : ١٦٩ هـ) ^(٤) ، وعلي بن حمزة الكسائي (ت : ١٨٩) إمام العربية وأحد القراء السبعة ^(٥) ، وغيرهم من أئمة القراء المشهورين في مختلف العصور والأمصار ، كما صنف فيه أيضا الأئمة المشهورون من علماء

^(١) ينظر معرفة القراء ١ / ترجمة (رقم ٣٤) و (رقم ٣٦) " طبعة استانبول - تح - د طيار قولاج (١٤١٦ هـ) .

^(٢) تاريخ التراث العربي لفؤاد سزكين ١ / ٢٢ نقلا عن مشيخة الخطيب البغدادي - مخطوط بالظاهرية - مجموع : ١٨ (١٢٨ ب) .

^(٣) الفهرست لابن النديم ص ٥٤ (طبعة دار الكتب العلمية) و معجم مصنفات القرآن الكريم ١ / ٢٦٨

^(٤) ذكر كتابه ابن النحاس القطع والائتناف ص ٧٥ وابن النديم ص ٥٤

^(٥) اسم كتابه مقطوع القرآن وموصوله : ذكر كتابه : ابن النديم : الفهرست : ص ٩٨ و ياقوت : معجم الأدباء ٧ / ٢٠٣ و الذهبي : معرفة القراء ١ / ١٢٧ (٤٥) .

العربية ، كالفراء ، وأبي عبيدة معمر بن المثنى والأخفش
الأوسط ، وأبي حاتم سهل السجستاني وغيرهم .
لقد جاء عن السلف رحمهم الله عبارات في الوقف على بعض
الآيات ، باستفاد منها اعتنائهم بمراعاة الوقوف والابتداء ، و
يستنبط منها فوائد في التفسير، فمن ذلك . قال ابن النحاس
رحمه الله: (سئل علي رضي الله عنه: عن قول الله تعالى: (ولن
يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا) ..وقد رأينا الكافر
يقتل المؤمن : فقال : اقرأ ما قبلها :
فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) (النساء: من الآية ١٤١) . قال
ابن النحاس : لما اتصل الكلام بما قبله تبين المعنى وعرف
المشكل (اهـ .^(١) وهذه الآية من قوله تعالى :
(الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ بِكُمْ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فِتْحٌ مِنَ اللَّهِ قَالُوا أَلَمْ نَكُنْ
مَعَكُمْ وَإِنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ قَالُوا أَلَمْ نَسْتَحِذْ عَلَيْكُمْ
وَنَمْنَعَكُم مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَنْ يَجْعَلَ
اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا) . (النساء: ١٤١)
وقول علي رضي الله عنه رواه الثوري في تفسيره^(٢) وعبد
الرزاق في تفسيره من طريقه^(٣) وابن جرير^(٤) والحاكم في

(١) القطع ص ٩١

(٢) تفسير الثوري ص ٩٨

(٣) تفسير عبد الرزاق ١ / ص ٤٨٠

(٤) تفسير ابن جرير ٩ / ٣٢٧

المستدرك^(١) : جميعهم من طريق الثوري عن الأعمش عن ذر
عن يُسَيع الكندي : (جاء رجل إلى ابن أبي طالب فقال كيف
تقرأ هذه الآية :

(ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا) وهم يقتلون ؟
فقال علي رضي الله عنه : أدنه ثم (قال) ((فالله يحكم بينهم
يوم القيامة)) اه .

فهذه الآية لا يظهر معناه إلا بما قبلها وقد أجمع المفسرون على
هذا .^(٢)

وقال الشعبي : (إذا قرأت : (كلّ من عليها فان)^(٣) ، فلا
تسكت حتى تقرأ (ويبقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام)^(٤) .
وقد صححه عن الشعبي الإمام ابن الجزري^(٥) .

تنبيه : مصنفات المتقدمين في الوقف والابتداء ربما سميت
بكتب (التمام) ، و (المقطوع والمفصول) .

وقال أبو نهيك الأسدي^(٦) رحمه الله تعالى : (إنكم تصلون
هذه الآية وإنها مقطوعة :

(١) مستدرك الحاكم ٢ / ٣٠٩

(٢) تفسير القرطبي ٥ / ٤١٩ والبحر لأبي حيان ٣ / ٣٧٦ وتفسير ابن كثير ٢ / ٤٣٧

(٣) الرحمن - ٢٦

(٤) الرحمن - ٢٧

(٥) رواه ابن أبي حاتم كما في : الدر المنثور ٦ / ١٤٣ وينظر النشر ١ / ٢٢٥

(٦) عثمان بن نهيك تابعي مقرئ روى عن ابن عباس رضي الله عنهما و لشهرة بالكنية
بالكنية يجعله بعض الحفاظ ممن لا يعرف إلا بكنيته و لا يعرف اسمه : ثقات ابن حبان ٥
/ ٥٨٢ والكاشف رقم (٣٧٤٥) وتهذيب التهذيب ٧ / ١٥٦ .

(وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا) ^(١) فانتهى علمهم إلى قولهم الذي قالوا (اه
(٢)

ومراده أن الوقف تام على : (وما يعلم تأويله إلا الله) . ثم يبدأ
(والراسخون في العلم يقولون آمنا به) . فهم لا يعلمون تأويل
المتشابه ولكنهم يكلون علمه إلى الله تعالى ^(٣) ، وعليه فالواو
لاستئناف خبر عن الراسخين في العلم وليست عاطفة .
والراسخون على هذا : (مبتدأ) خبره : (يقولون آمنا به) .
والقول بأن الراسخين في العلم لا يعلمون تأويل المتشابه هو
الصحيح ، وهو مروى عن أبي بن كعب رضي الله عنه وعبد الله
بن مسعود وعائشة وعبد الله بن عباس في رواية طاوس عنه ^(٤)

^(١) من قوله تعالى : (هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ) (آل عمران: ٧) .

^(٢) تفسير الطبري ٣ / ١٨٣ والدر المنثور : ٢ / ٧ . وسيأتي إن شاء الله الكلام عليها مفصلاً .

^(٣) سافصل القول هنا في هذا الوقف لأهميته و شهرته .

^(٤) ينظر : الإيضاح في الوقف والابتداء لابن الأنباري ٢ / ٥٦٨ و تفسير الطبري : ٣ /

١٧٥ -

١٨٣ و القطع والائتشاف لابن النحاس ٢١٢ - ٢١٣ و تفسير البغوي ٢ / ١٠ و زاد

المسير ١ / ١٨٧ و تفسير القرطبي ٢ / ٢٨٧ . وسيأتي في القول الثاني الكلام على رواية

مجاهد عن ابن عباس رضي الله عنهما

وهو الصحيح عنه ^(١) وبه قال أكثر السلف ، منهم عمر بن عبد العزيز والحسن وعروة وقتادة والضحاك ^(٢) قال ابن النحاس : (رويناه عن نيف وعشرين من الصحابة والتابعين والقراء والفقهاء وأهل اللغة) ^(٣) . وقد اختاره مالك ^(٤) والفراء ^(٥) أبو عبيد وابن الأنباري ^(٦) والزجاج والطبري والخطابي ^(٧) والداني ^(٨) والسمعاني ^(٩) والبغوي ^(١٠) وفخر الدين الرازي ^(١١) وأبو حيان ^(١٢) والسيوطي ^(١٣) والشوكاني ^(١٤) وشهاب الدين الألوسي ^(١٥) واختاره أيضا القاضي أبو يعلى

^(١) تفسير السمعي ١ / ٢٩٥

^(٢) ينظر : تفسير الطبري : ٣ / ١٧٥ - ١٨٣ وتفسير ابن عطية ١ / ٤٠٣ والبرهان

للزركشي ٢ / ١٩٩ والدر المنثور ٢ / ٧

^(٣) القطع ص ٢١٣

^(٤) تفسير الطبري ٣ / ١٧٥

^(٥) معاني القرآن له (١ / ١٩١)

^(٦) الإيضاح في الوقف والابتداء ٢ / ٥٦٨

^(٧) معالم السنن ٧ / ١٢٥

^(٨) المكتفى في الوقف والابتداء ص ١٩٥ - ١٩٦

^(٩) تفسير السمعي ١ / ٢٩٥

^(١٠) تفسير البغوي ٢ / ١٠

^(١١) التفسير الكبير ٧ / ١٥٣

^(١٢) البحر ٢ / ٣٨٥

^(١٣) الإتيان ٢ / ٣

^(١٤) فتح القدير ١ / ٣١٧

^(١٥) روح المعاني ٣ / ٨٧

رحمه الله تعالى وقال : (إنه أشبه بأصولنا
(اهـ .^(١) وقال ابن النجار : (إنه الأصح المختار)^(٢) وقال

المرداوي :

(وهو المختار وهو قول السلف)^(٣) وقال الخطابي : (هو مذهب
مذهب أكثر العلماء)^(٤) وهو الراجح لوجوه :

منها : أن في قراءة أبي بن كعب وابن مسعود وابن عباس رضي
الله عنهم ما يرجح ذلك ففي قراءة أبي^(٥) وعبد الله بن عباس :
(ويقول الراسخون في العلم آمنوا به)^(٦) . وفي قراءة ابن
مسعود : (إن تأويله إلا عند الله)^(٧) . وهذه القراءات احتج بها
بها العلماء لهذا القول وهو استدلال صحيح - وإن لم تكن

^(١) العدة في أصول الفقه ٢ / ٦٩٠

^(٢) ابن النجار محمد بن أحمد الفتوحى الحنبلى ، (ت : ٩٧٢ هـ) شرح الكوكب المنير ٢
١٥٠ /

^(٣) التحرير شرح التحرير ٣ / ١٤٠٨

^(٤) معالم السنن (٧ / ١٢٥) .

^(٥) نقلها ابن جرير ٣ / ١٨٢ - ١٨٣ والبغوي ٢ / ١٠ وابن الجوزي ١ / ١٨٧ وغيرهم
وغيرهم .

^(٦) وسندها عن ابن عباس على شرط الشيخين فقد رواها عبد الرزاق في تفسيره ١ /
٣٨٣ رقم (٣٧٧) من طريق معمر عن ابن طاوس عن أبيه ورواها أيضا الحاكم ٢ /
٢٨٩ والطبري ٣ / ١٨٢ و الداني في المكتفى ص ١٩٥ - ١٩٦ مع قصة . وينظر الدر
٦ / ٢

^(٧) أخرجه ابن أبي داود في المصاحف ص ٩٥ وذكرها ابن جرير على وجه الجزم : ٣ /
١٨٢

متواترة - فإنها على أقل الأحوال كالتفسير الثابت عن كبار الصحابة ولذا قال الحافظ ابن حجر والسيوطي في قراءة ابن عباس :

(أقل درجاتها أن تكون خبرا بإسناد صحيح إلى ترجمان القرآن فيقدم قوله في ذلك على من دونه) اهـ ^(١) .

ولا شك عندي أنها أقوى من التفسير لأنها خبر صحيح عن قراءة صحابة أجلاء علماء ، فهم قد تلقوا ذلك ... وفي الآية قرائن تدل على أن الله سبحانه منفرد بعلم تأويل المتشابه ^(٢) منها : أنه تعالى ذم متبعي المتشابه ابتغاء الفتنة وابتغاء معرفة تأويله . فلو كان ابتغاءهم تأويله ممدوحا ما ذمهم بذلك ثم سكت عن التفصيل في موضع يحتاج الخلق فيه للبيان .

وهذه الآية الكريمة مفصلة لحكم صنفين من المسلمين ، الراسخون في العلم ، وغيرهم ، فأهل الرسوخ أخبر الله عن مقالته أنهم يقولون : (آمنا به كل من عند ربنا) . فالمحكم والمتشابه من عند ربنا ونحن نؤمن بهما . ولأن المعنى على الوقف على : (إلا الله) أظهر إعرابا وأقيس في العربية ^(٣) ف(الراسخون في العلم) مبتدأ خبره :

^(١) فتح الباري ٨ / ٢١٠ و الإتيان ٢ / ٤

^(٢) الروضة لابن قدامة ص ٦٨

^(٣) ينظر : تفسير البغوي ٢ / ١٠ و البحر ٢ / ٣٨٤ و التحرير شرح التحرير للمرداوي

(يقولون آمنابه) كما تقدم . وهذا الإعراب هو الظاهر وإن جعلت الواو عاطفة ف

﴿ يقولون ﴾ حال ، وقيل : خبر والمبتدأ محذوف ^(١) .

قالوا : ولم يقل الله تعالى (والراسخون في العلم يقولون علمنا به) . وجرى هذا مجرى قول القائل : ما يعلم ما في البيت إلا زيد وعمرو يقول: آمنابه . ومعناه أنه مصدق له ، ولا يقتضي مشاركته في العلم بما في البيت ^(٢) .

القول الثاني :

أن يصل القارئ ثم يقف على قوله تعالى : { والراسخون في العلم } وعليه فالراسخون في العلم يعلمون تأويل المتشابه ويقولون آمنابه ، وهم بذلك داخلون في الاستثناء . وهذا قول مجاهد ورواه عن ابن عباس قال : ((أنا ممن يعلم تأويله)) ^(٣) وبه قال : محمد بن جعفر بن الزبير والربيع بن أنس وابن قتيبة وعلي بن سليمان الأخفش وأبو سليمان الدمشقي واختاره أيضا

^(١) إعراب القرآن لابن النحاس ١ / ٣٥٦ والبحر ٢ / ٣٨٤

^(٢) العدة لأبي يعلى ٢ / ٦٩٠ وشرح الكوكب المنير لابن النجار ٢ / ١٥٠

^(٣) تفسير الطبري ٢ / ٢٠٣

: الخطيب البغدادي في كتابه الفقيه والمتفقه وابن الحاجب
والنووي (١) .

وقد نسب القول به إلى طائفة يسيرة من أهل السنة (٢) . وتكلم
في صحة هذا القول عن مجاهد ، قال ابن الجوزي : قال ابن
الأنباري : (الذي روى هذا القول عن مجاهد ابن أبي نجيح (٣)
ولا تصح رواية التفسير عن مجاهد) اهـ . (٤) وعزي هذا القول
إلى أكثر المتكلمين (٥) . ونصره أبو البقاء العكبري (١) .

(١) ينظر : (القطع ص ٢١٣ و الفقيه والمتفقه ١ / ٦٣ و زاد المسير ١ / ٣٥٤ و شرح
صحيح مسلم ١٦ / ٤٣٤ والإتقان ٢ / ٢ - ٣ وتنبية الغافلين ١٢٥ - ١٢٦) .
(٢) المصادر السابقة .

(٣) عبد الله بن أبي نجيح واسمه : يسار الثقفي المكي مولى الأحنس بن شريق الثقفي
المكي سمع مجاهدا وطاووسا ، روى له الجماعة ، وهو من الثقات ، وثقه ابن معين ، وأحمد
، و أبوزرعة ، و أبو حاتم ، والنسائي . و قد رمي بالقدر ، و وصف بالتدليس .
و روايته للتفسير عن مجاهد اختلف فيها : فسفيان ابن عيينة يقول : (تفسير مجاهد لم
يسمعه من إنسان إلا من القاسم ابن أبي بزة) . تاريخ يحيى بن معين : (ترجمة : ٤٢٦)
و يحيى القطان يقول : (لم يسمع التفسير كله من مجاهد ، سمع بعضه من القاسم ابن
أبي بزة) . (ت : ١٣٢ هـ) وقيل : (ت : ١٣١ هـ) ، (طبقات ابن سعد ٥ /
٤٨٣ ، وتاريخ الدوري عن ابن معين ٢ / ٣٣٤ ، و الجرح والتعديل ٥ / ترجمة ٤٩٧
والثقات لابن حبان ٧ / ٥ ، و تهذيب الكمال : ١٦ / ٢١٥ - ٢١٨ ، وميزان
الاعتدال ٢ / ٥٥٥ وسير أعلام النبلاء ٦ / ١٢٥ ومراسيل العلائي : ترجمة ٤٠٦
وتهذيب التهذيب ٦ / ٥٤) .

(٤) زاد المسير الموضع السابق .

(٥) التفسير الكبير للرازي ٧ / ١٥٣ والبحر المحيط ٢ / ٣٨٤ قد قيل : هو قول عامة
المتكلمين : شرح الكوكب المنير ١ / ١٥٥

كما عزي إلى ابن عطية^(٢) ، وقد فصل في تفسيره في المسألة ، واختار أنه لا يعلمه على الكمال إلا الله تعالى ، وقال : (هذه المسألة إذا تأملت قرب الخلاف فيها من الاتفاق ، وذلك أن الله تعالى قسم أي الكتاب قسمين : - محكما ومتشابهها - فالمحكم هو المتضح المعنى لكل من يفهم كلام العرب لا يحتاج فيه إلى نظر ، ولا يتعلق به شيء يلبس ، ويستوي في علمه الراسخ وغيره ، والمتشابه يتنوع ، فمنه ما لا يعلم البتة ، كأمر الروح ، وأما المغيبات التي قد أخبر الله بوقوعها إلى سائر ذلك ، ومنه ما يحمل على وجوه في اللغة ، ومناح في كلام العرب ، فيتأول تأويله المستقيم) اهـ^(٣) . قلت : هذا حسن في الظاهر لكن دخل من بعضه أبوابه أهل الكلام والمبتدعة ، بتأويلات اخترعوها لم يقلها السلف ، وهي درجات في الخطأ والبدعة واحتجوا بأدلة :

١ - أن الخطاب بما لا يعلم معناه بعيد . وأجاب الأولون عن الدليل الأول :

بأن الله تعالى يجوز أن يكلفهم الإيمان بما لا يطلعون على تأويله ، ليختبر طاعتهم ، قالوا كما اختبرهم بالحروف المقطعة مع أنه لا يعلم معناها^(٤) على الصحيح .

(١) أملاء ما من به الرحمن ١ / ١٢٤ وشرح الكوكب المنير ٢ / ١٥٣

(٢) البحر المحيط ٢ / ٣٨٤ - ٣٨٥

(٣) المحرر الوجيز ١ / ٤٠٤

(٤) شرح الكوكب ١ / ١٥٥ - ١٥٦

٢- أنه لو لم يكن الراسخون يعلمون تأويله لم يكن لهم فضيلة على غيرهم ، لأن الجميع يقولون آمنا به . وأجابوا عن الثاني : بأن المزية ثابتة لهم بمعرفة غيره من الأحكام فهم راسخون في العلم لمعرفة معاني المحكم ، وعملهم بما علموا ، وتورعهم عن القول فيما لا يعلمون .

٣- أن ذلك يفضي إلى أن يتعبد بالشيء المجهول . وأجابوا عن هذا : بأن التعبد بالشيء المجهول غير ممتنع كما تعبدنا بالإيمان بالملائكة وبالرسل وإن لم نعرف جميعهم وتعبدنا بالإيمان بالكتب وإن لم نعرف ما فيها .

٤- ولأن الله لم ينزل في كتابه شيئا إلا وقد جعل للعلماء طريقا إلى معرفته . (١)

وأجابوا عن هذا : بأن الله تعالى أنزل أشياء وليس إلى معرفتها سبيل كمعرفة كنه صفاته سبحانه وكيفيات أفعاله وغير ذلك وهذا الأخير بمعنى الدليل الأول . (٢)

ومن الأدلة التي ذكرت لهذا القول قوله تعالى : { تبياننا لكل شيء } (١) قالوا على قولكم ليس في القرآن بيان المشكل . وهذه الآية

(١) العدة لأبي يعلى الموضع السابق والفتاوى والمتفق الموضع السابق وتفسير القرطبي ٢

٢٨٧/ و ابـ

كثير ١ / ٣٥٥

(٢) ينظر المصادر السابقة وروضة الناظر ١ / ١٨٧

يجاب عنها بالجواب المشهور وأنها لا تقتضي جميع الأشياء كما قال تعالى: { وأوتيت من كل شئ }^(٢). ولم تؤت مثل ذكر الذكر ولحيته ولا ما أوتي سليمان في ملكه ، وهذا معروف في لغة العرب فلا يطول بتفصيله .^(٣)

ومن الأدلة التي ذكرت لهذا القول قول الزركشي :

(إن الكل قائلون به لأننا لم نر المفسرين إلى هذه الغاية توقفوا عن شئ من القرآن فقالوا متشابه بل أمره على التفسير حتى فسروا الحروف المقطعة) اه .^(٤)

وقد يجاب عن هذا الإيراد : بأن العلماء وإن كانوا لم يتركوا آية من القرآن إلا وتكلموا عليها إلا أنه لا يعلم أي الوجوه المحتملة هو الحق إلا الله فتعيين المراد من هذه الوجوه لا يعلمه إلا الله قال الوزير الصالح الإمام عون الدين يحيى بن هبيرة :

(ما من آية من القرآن إلا وقد فسرها العلماء ، لكن لا يعلم المراد من تلك الوجوه المحتملة إلا الله) اه .^(٥) بشيء من الاختصار .

(١) النحل - ٨٩

(٢) النمل - ٢٣

(٣) ينظر العدة ٢ / ٦٩٢ و أصول الفقه لأبي الوفاؤ ابن عقيل ٤ / ١٨

(٤) البرهان ٢ / ٢٠٢

(٥) ذيل طبقات الحنابلة لابن رجب ١ / ٢٧٢ . وابن هبيرة عون الدين يحيى بن هبيرة وزير صالح مشهور بالفقه والزهد كان ينفق على أهل العلم ويجالسهم ويراجعهم سائل الفقه وكان أول أمره فقيرا وله كتاب مشهور شرح به الصحيحين وهو الإفصاح عن معاني

وأعظم أسباب اختلاف العلماء في هذه المسألة مبني على اختلافهم في المحكم والمتشابه وأي شئ أريد بهما ^(١) . وذلك للاشتراك اللفظي في لفظ التأويل ^(٢) .
ومن العلماء من فصل في هذا المقام ، وقال التأويل يطلق في القرآن ويراد به معنيان أحدهما :

التأويل بمعنى حقيقة الشيء التي يؤول إليها أي يرجع إليها ،
ومنه قوله تعالى: ﴿ هذا تأويل رؤياي من قبل ﴾ وقوله تعالى: ﴿ هل ينظرون إلا تأويله ﴾ أي حقيقة ما أخبروا به من أمر المعاد ، فعلى هذا الوقف على { إلا الله } لأن حقائق الأمور لا يعلمها على الجلية إلا الله.

ويرد التأويل بمعنى التفسير والبيان ، كما قال تعالى : { نبئنا بتأويله } يعني تفسيره ، فالوقف على هذا على : (الراسخون في العلم) لأنهم يعلمون ما خوطبوا به على هذا الاعتبار ^(٣) .

الصحاح مطبوع ، . أثنى عليه العلماء . ومنهم ابن الجوزي الشاء الكثير ترجمته في : (ذيل الطبقات ١ / ٢٥١ - ٢٨٩) .

^(١) فتح القدير ١ / ٣١٧

^(٢) مجموع الرسائل الكبرى لشيخ الإسلام ٢ / ١٧

^(٣) تفسير ابن كثير ١ / ٣٥٥ وينظر ما قاله في هذا شيخ الإسلام في الفتاوى ١٦ / ٢٢٨ الطبعة الجديدة لمكتبة العبيكان ١٤١٨ هـ

ومجموع الرسائل الكبرى ١ / ٦ وما بعدها

وعلى هذا إن حمل المتشابه على ما استأثر الله بعلمه كوقت قيام الساعة ونحو ذلك فالوقف على : (إلا الله) ، وإن حمل على ما لا يتضح معناه إلا بمزيد فحص فالوقف على قوله : { والراسخون في العلم } ^(١) . لكن هذا التنوع هنا نظري لا عملي بمعنى أن الوقف لا بد فيه من ترجيح أحد الوجهين وكذلك المعنى . وهل يعقل أن يقول عالم من علماء المسلمين إن الراسخين في العلم يعلمون ما استأثر الله بعلمه ؟ ، أو يعلمون وقت قيام الساعة ونحو ذلك ؟ هذا معلوم ، ولكن يقال : من فهم من معنى التأويل التفسير ، جعل الوقف على : (إلا الله) ومن فهم من معنى : التأويل : الحقيقة التي يؤول الكلام إليها ، فهو يقف عند قوله : (والراسخون في العلم) .

ولكن نسبة ذلك إلى السلف فيه تحكم فإن من قال بذلك من السلف لم يقولوا قلنا بالوقف على : (إلا الله) ، لأننا نرى أن معنى التأويل : ينصرف إلى الحقيقة التي استأثر الله بعلمها لا بمعنى التفسير ، لأنه قد اشتهر في كلامهم إطلاق التأويل على المعنى والتفسير فيمكن أن يكونوا فهموا من التأويل : التفسير والبيان أو الحقيقة التي يؤول إليها الشيء وقد ثبت عندنا اختيارهم الوقف على : (إلا الله) ، وأنه لا يعلم تأويل المتشابه إلا الله

وقيل إن الخلاف في ذلك لفظي ، فإن من قال :

(١) تنبيه الغافلين ١٢٥ - ١٢٦

الراسخون في العلم يعلمون تأويله أراد به أنه يعلم ظاهره لا حقيقته ومن قال : لا يعلم أراد به لا يعلم حقيقته وإنما ذلك إلى الله تعالى (١) .

ويقول شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى :
(لم يقل في المتشابه : لا يعلم تفسيره ومعناه إلا الله ، وإنما قال : { وما يعلم تأويله إلا الله } وهذا هو فصل الخطاب بين المتنازعين في هذا الموضع ، فإن الله أخبر أنه لا يعلم تأويله إلا هو ، والوقف هنا كما دل عليه أدلت كثيرة ولكن لم ينف علمهم بتفسيره والله ورسوله إنما ذم متبعي المتشابه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله ، فأما من تدبر المحكم والمتشابه كما أمره الله وطلب فهمه ومعرفة معناه فلم يذمه الله تعالى ...) اهـ .
باختصار (٢) .

وفي المسألة مذهبان آخران غير مشهورين وهما ضعيفان الأول منهما :

أن الوقف على { إلا الله } ويعلمه الراسخون ، وإنما امتنع العطف لمخالفة علم الله لعلم الراسخين (٣) .

(١) المفردات في غريب القرآن للراغب ص ٢٥٥ وشرح الكوكب المنير ١٥٣ / ٢

(٢) مجموع الرسائل الكبرى ٢ / ٩

(٣) عزي هذا إلى أبي إسحاق الشيرازي الشافعي والسهيلي عبدالرحمن بن عبد الله الضيرير

، (ت : ٥٨١ هـ) شرح الكوكب الموضع السابق

والقول الثاني : القول بالوقف فلا يجزم بأحد هذه الأقوال لتعارض الأدلة ^(١) . ومعلوم أن هذا القول لا يمكن العمل به في الوقف ، لأنه إن وصل فقد عطف الراسخين في العلم و أشركهم مع الله تعالى في معرفة تأويل المتشابه . فإن وصل القارئ ووقف على قوله تعالى : { آما به } فالوقف عليها صالح كما قاله صاحب المرشد فإنه قال :

(الوقف على ﴿ آما به ﴾ صالح على المذهبين) اهـ . ^(٢) .
والراجع أن الخلاف في الأصل ليس بلفظي لأن المتشابه مختلف في المراد به وعلى هذا الخلاف ينبي الخلاف في الوقف كما تقدم .

وقول أكثر العلماء- وهو أن الوقف على لفظ الجلالة .. - أصح ، وهذا القول يؤيده ظاهر النظم القرآني ، والأدلة التي تقدمت عند ذكره قوية ، ولو لم يكن فيها إلا القراءات الثابتة عن الصحابة لكان فيها دلالة قوية على ترجيحه ، فكيف وقد انضاف إلى ذلك غيرها مما تقدم ، هذا مع أنه لم يثبت عن الصحابة غيره .

ورواية مجاهد عن ابن عباس معارضة برواية طاووس وهي أصح كما قاله السيوطي ^(٣) بل حكى الإمام أبو المظفر

^(١) عزى إلى الففال الشاشي ينظر : البحر المحيط للزركشي : ٣ / ١٠٤٦ و التحرير

للمرداوي ٣ / ١٤١٢ و شرح الكوكب المنير ٢ / ١٥٣

^(٢) المقصد ص ٢٢

^(٣) الإتيان ٢ / ٣

السمعاني^(١) أن الصحيح رواية طاووس وتقدم قول ابن الأنباري في ذلك وتضعيفه لرواية ذلك عن مجاهد نفسه . وبينت أنه مسبوق إلى الطعن في رواية ابن أبي نجيح التفسير عن مجاهد ، ولكن الراجح أنها صحيحة لأن ابن أبي نجيح ثقة وإن كان سمعه من القاسم بن أبي بزة ، فالقاسم ثقة أيضا^(٢) ، فقد علمنا الوساطة بينه وبين مجاهد في التفسير ، فيكون قد دلسه عن القاسم بن أبي بزة ، فإن ابن أبي نجيح معدود في المدلسين كما تقدم ، لكننا في هذا الموضع نرجح رواية طاووس إذ لم يكتنفها ما اكتنف رواية مجاهد من طريق ابن أبي نجيح . وقال الإمام السمعاني أيضا في كتابه قواطع الأدلة : (ونقل بعضهم ذلك عن مجاهد ولا أعلم تحققه) اه . بل زاد على ذلك بأن جعل قول بعض العلماء في اختيار هذا الوقف كبوة من كبوات الجواد^(٣) ؟. كذا قال رحمه الله تعالى ، ولا يبلغ الأمر ذلك ، ويزاد على هذه الأدلة ، ما ورد عن النبي صلى الله

(١) أبو المظفر منصور بن محمد بن عبد الجبار السمعاني الإمام تقدم ص ٨١

(٢) القاسم بن أبي بزة واسمه نافع ويقال يسار ويقال نافع بن يسار المكي أبو عبد الله ويقال أبو عاصم القارئ مولى عبد الله بن السائب المخزومي قيل إن أصله من همدان روى عن أبي الطفيل وسعيد بن جبير ومجاهد وعكرمة وعنه ابن جريج وشعبة وجمع . وثقه ابن معين والعجلي والنسائي . وروى له الجماعة : ت : ١١٤ هـ وقيل ١١٥ هـ وقيل : ١٢٥ هـ . قال المزي : (والأول أصح) اه . (الجرح والتعديل ٧ / الترجمة ٦٩٧ و تهذيب الكمال : ٢٣ / ٣٣٨ والكاشف : ٤٥٠٣ وفي التقريب : ثقة : (١١٦ / ٢)

(٣) قواطع الأدلة في الأصول للسمعاني ١ / ٢٦٥

عليه وسلم ففي الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم من
رواية عائشة رضي الله عنها قالت :

(تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية : ﴿ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ
عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخْرُ مُتَشَابِهَاتٌ
فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ
وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ
يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ) (آل
عمران:٧)

﴿ قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

(فإذا رأيت الذين يتبعون ما تشابه منه فأولئك الذين سمي الله
فاحذرهم) اهـ (١)

فهذا الحديث دال على ذم متبعي المتشابه كالأية (٢) .

وذلك يدل على مدح من فوضوا علم المتشابه إلى الله تعالى ،
وقد توسع السيوطي رحمه الله تعالى ، بعض التوسع في ذكر
أحاديث ، وأثار بهذا المعنى تراجع في كتابه ، وهي دالة كهذا
الحديث على ترجيح قول الجماهير . (٣)

(١) صحيح البخاري مع فتح الباري كتاب التفسير : سورة آل عمران ، باب منه آيات
محكمات رقم ٣٥٤٧ ج ٨ / ٢٠٩ وصحيح مسلم مع شرح النووي كتاب العلم : باب
النهي عن اتباع متشابه القرآن والتحذير من متبعيه رقم ٦٧١٧ ج ١٦ / ٤٣٣ - ٤٣٤
والمسند ٦ / ٤٨ و ٢٥٦

(٢) فتح الباري الموضع السابق والإتقان ٢ / ٣

(٣) الإتقان ٢ / ٣ - ٤ .

ومعلوم أن القائلين من أهل السنة والجماعة بالقول الآخر ، لا يقصدون بعلم الراسخين للمتشابه أنهم يعلمون ما استأثر الله بعلمه كوقت قيام الساعة ونحو ذلك . ولكن يبقى أمور من المتشابه عند بعض العلماء كالحروف المقطعة ، وبعض الآيات المتعارضة في الظاهر التي يختلفون في الجمع بينها ولا يوجد مرجح ينقطع به النزاع ، ونحو ذلك .

وهذه الآية من الآيات التي ينبغي على كل طالب علم أن يمعن النظر في أقوال السلف ثم الأئمة المحققين في بيان معناها ، فإن المبتدعة قد أكثروا من الاستدلال بها .

والكلام عليها لا بد فيه من بيان معنى المحكم والمتشابه ، ومعنى التأويل فلا يصلح أن نهمل ذكره هنا لمسيس الحاجة إليه . وقد انجر الكلام على معنى الآية من باب إيضاح المثال المذكور قبل في الوقف .

قال الإمام الطبري :

(وأما المحكمات فإنهن اللواتي قد أحكمن بالبيان والتفصيل ، وأثبتت حججهن ، وأدلتهن على ما جعلن أدلة عليه من حلال ، وحرام ، ووعد ، ووعيد وثواب ، وعقاب ، وأمر وزجر ، وخبر ، ومثل ، وعظة ، وعبر ، وما أشبه ذلك ، ثم وصف جل ثناؤه هؤلاء الآيات المحكمات بأنهن هن أم الكتاب ، يعني بذلك أنهن أصل الكتاب الذي فيه عماد الدين ، والفرائض ، والحدود ، وسائر ما بالخلق إليه الحاجة من أمر دينهم ، وما كلفوا من الفرائض في عاجلهم ، وآجلهم ، وإنما سماهن أم الكتاب ،

لأنهن معظم الكتاب وموضع مفزع أهله عند الحاجة إليه ،
وكذلك تفعل العرب تسمى الجامع معظم الشيء أما له ،
فتسمى راية القوم التي تجمعهم في العساكر أمهم ، والمدبر
معظم أمر القرية والبلدة أمها (١) .
وقال أيضا : (وأما قوله : (متشابهات) . فإن معناه متشابهات
في التلاوة مختلفات في المعنى كما قال جل ثناؤه : (وَأُتُوا بِهِ
مُتَشَابِهًا) (البقرة: من الآية ٢٥) . يعني في المنظر مختلفا في
المطعم وكما قال مخبرا عمن أخبر عنه من بني إسرائيل أنه قال:
(إِنَّ الْبَقَرَ تَشَابَهَ عَلَيْنَا) (البقرة: ٧٠)) يعنون بذلك تشابه
علينا في الصفة ، وإن اختلفت أنواعه ، تأويل الكلام إذا ، إن
الذي لا يخفى عليه شيء في الأرض ، ولا في السماء ، هو الذي
أنزل عليك يا محمد القرآن ، منه آيات محكمات ، بالبيان هن
أصل الكتاب الذي عليه عمادك وعماد أمتك في الدين ، وإليه
مفزعك ، ومفزعهم ، فيما افترضت عليك وعليهم من شرائع
الإسلام ، وآيات آخرهن متشابهات في التلاوة مختلفات في
المعاني (٢) .

والتأويل لغة : (تفسير الكلام الذي تختلف معانيه ، ولا يصح
إلا ببيان غير لفظه) . ذكره الأزهري وبدأ به (٣) . وقيل : أصل

(١) تفسير الطبري ٣ / ١٧٠

(٢) تفسير الطبري ٣ / ١٧٢

(٣) تهذيب اللغة : ١٥ / ٤٥٩ و لسان العرب ١ / ٢٦٤ مادة : أول .

التأويل من آل الشيء يؤول إلى كذا أي رجع وقال ثعلب: التأويل والتفسير بمعنى واحد ، ويقال لعبارة الرؤيا : تأويل. ^(١) والتأويل المراد في الآية إما التفسير وإما الحقيقة التي يؤول الأمر إليها .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية : (قد ذكرنا في غير موضع ، أن لفظ التأويل في القرآن يراد به ما يؤول الأمر إليه ، وإن كان موافقا لمدلول اللفظ ومفهومه في الظاهر ، ويراد به تفسير الكلام وبيان معناه ، وإن كان موافقا له وهو اصطلاح المفسرين المتقدمين كمجاهد وغيره ، ويراد به صرف اللفظ عن الاحتمال الراجح إلى الاحتمال المرجوح لدليل يقترن بذلك . وتخصيص لفظ التأويل بهذا المعنى إنما يوجد في كلام بعض المتأخرين فأما الصحابة والتابعون لهم بإحسان وسائر أئمة المسلمين كالأئمة الأربعة وغيرهم فلا يخصون لفظ التأويل بهذا المعنى بل يريدون بالتأويل المعنى الأول أو الثاني ولهذا لما ظن طائفة من المتأخرين أن لفظ التأويل في القرآن والحديث في مثل قوله تعالى : (وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا) . أريد به هذا المعنى الاصطلاحي الخاص واعتقدوا أن الوقف في الآية عند قوله (وما يعلم تأويله إلا الله) . لزم من أن يعتقدوا أن لهذه الآيات والأحاديث

^(١) لسان العرب ١ / ٢٦٤ مادة : أول . وينظر مجمل اللغة : ١ / ١٠٧ و تاج العروس ٧ / ٢١٥ وقيل من الإيالة وهي السياسة : كأن المؤول للكلام ساس الكلام ووضع المعنى فيه موضعه : الإلتقان ٢ / ١١٨٩

معاني تخالف مدلولها المفهوم منها وأن ذلك المعنى المراد بها لا يعلمه إلا الله ، لا يعلمه الملك الذي نزل بالقرآن وهو جبريل ولا يعلمه محمد صلى الله عليه وسلم ولا غيره من الأنبياء (١) اهـ

وقال : (لفظ التأويل مجمل يراد به ما يؤول إليه الكلام فتأويل الخبر نفس المخبر عنه وتأويل أسماء الله وصفاته المقدسة بمالها من صفات الكمال ويراد بالتفسير التأويل وهو بيان المعنى المراد وإن لم نعلم كيفيته وكنهه كما أننا نعلم أن في الجنة خمرا ولبنا وماء وعسلا وذهبا وحريرا وغير ذلك وإن كنا لا نعرف كيفية ذلك ويعلم أن كيفيته مخالفة لكيفية الموجود في الدنيا ويراد بلفظ التأويل صرف اللفظ عن الإحتمال الراجح إلى الإحتمال المرجوح وهذا لا يوجد الخطاب به إلا في اصطلاح المتأخرين وأما خطاب الصحابة والتابعين فإنما يوجد فيه الأولان) اهـ (٢)

واستعمال التأويل بمعنى تفسير الكلام وبيان معناه والمراد منه ، كثير في لغة السلف ومعروف لغة ، وقد سمي الطبري كتابه : (جامع البيان عن تأويل القرآن) ، وأكثر فيه من استعمال كلمة تأويل ، مریدا بها معنى الكلام وتفسيره . وممن يستعمل التأويل بمعنى التفسير من مشهوري العلماء المتقدمين أبو عمر بن عبد البر (٣) .

(١) درء تعارض العقل والنقل ١ / ١٤

(٢) الصفدية ١ / ٢٨٩ وينظر : ١ / ٢٩١

(٣) ينظر على سبيل المثال : التمهيد ١ / ١٤٧ و ٢ / ٣١٣

ومن استعمال الصحابة للتأويل بمعنى تفسير القرآن ومعناه
قول جابر رضي الله عنه في وصف حجة النبي صلى الله عليه
وسلم :

(فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد ثم ركب
القصواء حتى إذا استوت به ناقته على البيداء نظرت إلى مدى
بصري من بين يديه من راكب وماش وعن يمينه مثل ذلك وعن
يساره مثل ذلك ومن خلفه مثل ذلك ورسول الله صلى الله عليه
وسلم بين أظهرنا وعليه ينزل القرآن وهو يعرف تأويله ، وما عمل
به من شيء عملنا به) اهـ ^(١) . فتأمل قوله في وصف أفعال
النبي صلى الله عليه وسلم : (وعليه ينزل القرآن وهو يعرف
تأويله) .

وفي مصنف عبد الزاق عن قتادة قال : (تسرت امرأة غلاما
لها فذكرت لعمر ، فسألها ما حملك على هذا فقالت كنت أرى
أنه يحل لي ما يحل للرجال من ملك اليمين فاستشار عمر فيها
أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا تأولت كتاب الله تعالى
تأويله . فقال عمر لا جرم والله لا أحلك لحربه أبدا ، كأنه
عاقبها بذلك ودرأ الحد عنها ، وأمر العبد أن لا يقرها) . ^(٢)

^(١) شرح النووي على صحيح مسلم ٨ / ١٧٠ والمسنند ٣ / ٣٢٠ ومسنند الطيالسي ١ /

٢٣٢ و عون المعبود ٥ / ٢٥٤

^(٢) مصنف عبد الرزاق (١٢٨١٨) ومعلوم أن قتادة لم يدرك عمر لكن القصة مروية

معناها عن عمر من وجوه .

وقد اختلف العلماء في المحكمات والمتشابهات على أقوال :

١- أن المحكم هو المعمول به وهو الناسخ ، والمتشابه هو المنسوخ المتروك العمل به . وهذا قول ابن عباس وابن مسعود وروي أيضا عن قتادة والربيع والضحاك وقد رواه الطبري عنهم . ولفظ ذلك عن ابن عباس من طريق علي بن أبي طلحة عنه : (المحكمات ناسخه وحلاله وحرامه وحدوده وفرائضه وما يؤمن به ويعمل به . قال : (وأخر متشابهات) والمتشابهات منسوخه ومقدمه ومؤخره وأمثاله وأقسامه وما يؤمن به ولا يعمل به)^(١)

٢- أن المحكم ما أحكم الله فيه من أي القرآن وقصص الأمم ورسلمهم الذين أرسلوا إليهم والمتشابه ما اشتبهت ألفاظه من قصصهم عند التكرير في السور ، ومثل لذلك بقصة موسى وتكررها مع اختلاف الألفاظ ، قاله بد الرحمن بن زيد^(٢) . قلت : وهذا في حقيقته - إن قبل - إنما هو تمثيل لنوع من المتشابه ، ولا مانع من أن يكون ذلك أحد أوجه المتشابه ، لأن الله لم يخص متشابهها دون متشابهه ، ولهذا ضل بهذا التشابه في عصرنا بعض من درس قصص القرآن الكريم ، ولم يوفق للفهم ، فزعم أن ما في القرآن من قصص ليس حقيقة في نفسه ، ولهذا اختلفت عباراته من سورة إلى سورة ، وزعم أن ذلك

(١) تفسير الطبري ٣ / ١٧٢

(٢) المصدر السابق

قصص في . والعياذ بالله . كما فعل صاحب رسالة : (الفن القصصي في القرآن) .^(١)

٣- أن المحكم ما علم العلماء تأويله ، وفهموا معناه ، والمتشابه ما لم يكن إلى علمه سبيل مما استأثر الله بعلمه دون خلقه . وهذا رواه الطبري عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه ورجحه وبه قال الشعبي وسفيان الثوري وغيرهم . ومن أمثلة هذا ، وقت قيام الساعة ، ووقت خروج يأجوج ومأجوج والدجال وعيسى ، والحروف المقطعة في أوائل السور ، ونحو ذلك . وقد روي : أن اليهود طمعوا أن يعرفوا من قبل الحروف المقطعة التي في أوائل بعض السور مدة الإسلام وأهله ويعلموا نهاية أجل محمد وأمه . ورجحه القرطبي وقال : (هذا أحسن ما قيل في المتشابه) .

٤- أن المحكم ما أحكم الله بيان حاله وحرامه فلم تشبهه معانيه ، والمتشابه ما تشبه معانيه وهذا قول مجاهد .
٥- أن المحكم ما لم يحتمل من التأويل إلا وجهها واحدا ، والمتشابه ما احتمل من التأويل أوجهها ، قاله محمد بن جعفر بن الزبير وعبارته في تفسير الطبري : (منه آيات محكمات فيهن حجة الرب وعصمة العباد ودفع الخصوم والباطل ، ليس لها

^(١) هو الدكتور : محمد أحمد خلف الله . وقد نقدها : أحد أعضاء اللجنة الذين اشتركوا في مناقشة الرسالة وهو الأستاذ : أحمد أمين ونشر نقده في مجلة (الرسالة) . ينظر كتاب بلاغة القرآن للأستاذ محمد خضر حسين ص ٩٤ و مباحث في علوم القرآن للشيخ لمناع القطان ص ٣٠٨ .

تصريف ولا تحريف عما وضعت عليه ، وأخر متشابهة في
الصدق لمن تصريف وتحريف وتأويل ابتلى الله فيهن العباد كما
ابتلاهم في الحلال والحرام لا يصرفن إلى الباطل ولا يحرفن عن
الحق (١) .

وهو قول ابن الأنباري (٢) وأبي الحسن الكرخي من الحنفية (٣) و
أبي بكر الجصاص الحنفي (٤) والواحدي (٥) وابن عطية (٦) ،
وقال : (إنه أحسن الأقوال) اهـ .

٦- أن المحكم ما قام بنفسه ولم يحتج إلى استدلال ، والمتشابه
ما لم يقم بنفسه واحتاج إلى نظر واستدلال ، وهذا القول اختاره
ابن النحاس وقال :

(أحسن ما قيل في المحكمات والمتشابهات أن المحكمات ما كان
قائما بنفسه ، لا يحتاج أن يرجع فيه إلى غيره ، والمتشابهات
نحو قوله تعالى ﴿ إن الله يغفر الذنوب جميعا ﴾ يرجع فيه إلى
قوله : { وإني لغفار لمن تاب } وقوله : { إن الله لا يغفر أن يشرك
به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء } النساء - ٤٨ و ١١٦ . وهذا يرجع

(١) تفسير الطبري ٣ / ١٧٥

(٢) الوسيط للواحدى ١ / ٤١٣

(٣) حكاة عنه أبو بكر الجصاص ينظر : أصول الفقه للجصاص ١ / ٢٠٥

(٤) المصدر السابق

(٥) الوسيط ١ / ٤١٣

(٦) تفسير ابن عطية ١ / ٤٠٣

عندي إلى القول بأن المحكم ما لم يحتمل من التأويل إلا وجهها
- القول الذي قبله - .

٨- هو الواضح المعنى الظاهر الدلالة ، إما باعتبار نفسه أو باعتبار غيره ، والمتشابه ما لم يتضح معناه لا باعتبار نفسه ولا باعتبار غيره . اختاره الإمام الشوكاني في تفسيره وهو قريب من القول الذي قبله . فهذه الأقوال الثلاثة الأخيرة هكذا عدتها جماعة من العلماء ومن تأملها علم أنها ترجع إلى قول واحد لكن القولين الأخيرين فيهما زيادة إيضاح .

٩- أن المحكم ما كانت معاني أحكامه معقولة والمتشابه ما كانت معاني أحكامه غير معقولة كأعداد الصلوات واختصاص الصيام بشهر رمضان دون شعبان .^(١)

وأرجحها في نظري القول بأن المحكم ما لا يحتمل من التأويل إلا وجهها والمتشابه ما احتتمل من التأويل أوجهها . لأن معنى الإحكام والتشابه لغة يدل على ذلك ولأنه تعالى قال في وصف المحكمات : { هن أم الكتاب } . وذلك دال على أن المحكمات أصل يرد إليهن غيرهن ولو يكن المحكم كذلك لما أمكن رد المتشابه إليه .

وقد فصلت القول هنا في هذه الآية لظهور دلالتها على أهمية وفضل علم الوقف والابتداء ، ولشدة الحاجة لمعرفة أقوال

^(١) ينظر : تفسير الطبري ٣/ ١٧١- ١٧٥ و إعراب القرآن لابن النحاس ١/ ٣٥٥ و الحاوي في فقه الإمام الشافعي للماوردي ١٦/ ٧١- ٧٢ و البرهان ٢/ ١٩٩- ٢٠١ و فتح الباري ٨/ ٢١٠- ٢١١ و الإتيقان ٢/ ٢- ٣ وفتح القدير للشوكاني ١/ ٣١٧...

العلماء فيها. وتركت التوسع أكثر في تفسيرها مراعاة لمقصد هذه الرسالة.